

受道教长 (Imam Mahdi) 是不是具有先知品位呢？

关于受道教长（主许迈喜合）的先知（圣人）品位问题，我们可以从《古兰》、圣训和伊斯兰教权威学者的意见三方面加以讨论。

一.依照《古兰经》的明文，穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）以后，完善信仰伊斯兰教澈底遵守《古兰》圣训的人是可能获得先知的精神品位的。请研究下面几节《古兰》、经文：

1、 真主在《古兰》首章里说：

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ☆ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

主啊！求你领导我们正路，那个路是曾获得你的恩惠者的路，不是遭恼怒者的路也不是迷误者的路。

《古兰》首章是真主教导我们的日常祈祷词。在这个祈祷词中，真主明示我们要常常祈求主的恩惠。主的恩惠基本上可以分成精神和物质两种，而精神恩惠中最高级的是先知（圣人）品位，物质恩惠中最大的是国家的最高主权。从前许多遵守正路的人得到了先知（圣人）品位和国家的最高主权。例如，伊布拉欣圣人的教生们曾蒙真主赐予无数的先知品位和国家主权，所以我们大为了解，真主在其上述所教我们的祈祷词中，授意我们要为一切物质和精神的恩惠祈祷，在这一切恩惠中，当然也包含最高的精神恩惠（先知、圣人）和最大的物质恩惠（国家的最高主权）。当真主教我们为各种精神和物质恩惠而天天多次的祈求，真主为什么不赐予我

们各种恩惠呢？他劝嘱我们向他祈求什么东西，我们有什么理由否认真主不恩赐我们那些东西呢？所以从这段祷词我们可以证实先知（圣人）的恩惠，在穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）以后，仍然是要下降的。

2、

وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ

وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ☆ ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا

凡是服从安拉和这位使者的人，他们都是属于安拉所赐给的先知、正人、殉教者和善人恩惠行列的人。他们是很好的伴侣。（4：70,71）

请留心！《古兰》首章是古兰的缩影，是《古兰》其他章节的择要，包括《古兰》一切教义的纲领。这些纲领的细则，我们从《古兰》其他章节中都可以找到。例如，我们上面所论述的首章中真主最高极的精神恩惠是原则性的教义，我们在这节经中便可得到详细的指导。请详细地分析这一节的内容。

在这节经文中“服从” يُطِعُ 一词是现在和将来式的动词。

这就说明凡现在和将来服从真主和他的使者穆罕默德（祝安拉赐他幸福、平安）的人，他们将是属于那获得四种精神恩惠的人们即先知（圣人）、正人、殉教者和善人一类的。他们将如那些人们一样地得那四种品位的恩惠。在阿文里 مَعَ 一字是“和、同”的意思也可用做“في（在……中）和

من（属于）”的意义。在这节经中，这个字顺理成章地应当做

“在……中”、“属于”的意思。在些人把本节的^{مَعَ}一字用作“和，同”的意思。所以他们译解这节经文的意思是：凡服从真主和这位使者的人，都将与真主的先知（圣人）正人、殉教者和善人同在一起。这种解释是不合经文原义的。请看下面几个证据。《古兰经》一处说：

وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ

我们的主啊！求你使我们临终列入义人群中吧。

(3: 194)

这段经文是真主教我们的祷词。我们经常以此祷词求真主使我们能以得到善终，列入义人的一群。但如果依照上述那些人的意见，我们用这个祷词所求的不是临终成为义人而只求与义人死在一处。死在一处的人不一定是义人。这样的祷词有什么用处呢？谁能同意他不要求为义人而只求于义人死在一处呢？《古兰经》另两处真主叙述伊布利司

إِبْلِيسَ 说：

甲、(15:32) أَيْ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ 和乙、(7:12) لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ

这两节经文都说明伊布利司不是属于叩头者。可是第一句所用的介系词是^{مَعَ}（和同、属于、在……中）。第二句的介系词是^{مِنْ}（属于）。可见阿文^{مَعَ}一字象^{مِنْ}一样在这里都是被用做表示“属于”的意义的。

真主在《古兰》另一处教我们又一个祷词。在那个祷词中，有一句是这样的：

فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ

养主啊！求你使我们参与作证人的群中吧。（3:54）

在这一句中也用了介系词^{مَعَ}。这个字在这里表示“属于，在……中”的意思。所以这句经文意思是“求你使我们参与作证人之中。”

《妇女章》的这节（4:70,71）经文是《古兰首章》

اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ☆ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

的注释。它说明我们每天所求的恩惠共有四种：

1.先知，2.正人，3.殉教者，4.善人。这就证明了服从安拉和穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）、知行伊斯兰教义者可以达到先知品位。

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ☆ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا

وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا

伪信的人必堕入火狱的最下层。你绝不能为他们发现任何援助者。只有那些悔罪迁善、依靠真主而求自卫且为真主而纯诚奉教的人，是属于信者的行列之中的，真主将给信者重大报酬。

（4：146-147）

在这两节经文中也有^{مَعَ}一字。这里也是^{مِنْ}、^{فِي}一样表示

“属于”的意思。试想当一个伪信的人像一个信者做了一切思想、信仰和行为的改善工作，他们就是信者了。我们怎样能说他们只是能同信者在一起罢了，而不能称为信者呢？如

果照这样解释这个经句，那么，我们对这类做了一切改善工作的伪信者称他们什么名字呢？是不是永久叫他们伪信者呢？这种译解明显是错误的。

3.真主在《古兰》另一处说：

يَا بَنِي آدَمَ إِذَا يَأْتَيْكُمْ رَسُولٌ مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

阿丹的子孙啊！每当你们同族中的使者来向你们讲述我的迹象，凡是敬畏而改善的，将来都没有恐惧，也没有忧愁。

(7: 36)

真主的这段经文是向阿丹的子孙下降的，这里所谓“阿丹的子孙”不是过去的阿丹的子孙，而是将来的阿丹的子孙。这个看法可从《古兰经》的别节经文加以证实。例如，真主经由穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）向整个人类发布命令时说：

يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ

阿丹的子孙啊！在每个礼拜寺里，都要保持装饰。你们吃，喝，但不要过分。(7: 32)

原来阿拉伯起初以赤身巡游天房为一种善功。所以命令在朝拜真主的时候必须注意装饰。换言之，必当穿着衣冠。

教长哲拉伦丁·色尤迪 حلال الدين السيوطي 解释这节经文说：

فَإِنَّهُ خِطَابٌ لِأَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَانِ وَلِكُلِّ مَنْ بَعْدَهُمْ. (تفسير الاتقان)

这项宣言是对当代和将来的人类而发布的。

从上面的论证，我们可以了解在穆圣（祝安拉赐他幸福、

平安)以后,信仰伊斯兰教的人们中间将有述而不作、服从《古兰经》教义的先知。那时的信者应当信从他,以免离开了真正的伊斯兰大道。

4.真主在《古兰》中另一处说:

اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ

真主自天使和人类中选择使者。(22: 76)

这一经句所使用的动词是现在和将来式的فعل المضارع。这就是说,真主现在和将来都于天使和人类中选择使者。从这句经文可见不断地选派使者是真主的常道。真主的常道是永不改变的。例如,他说:

وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا

你绝不能发现真主的常道有任何变更。(33: 63)

所以穆圣(祝安拉赐他幸福、平安)以后,信仰伊斯兰教、遵循经训的人是可以被选为使者的。

5.真主在经中又说:

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ

لِتُؤْمِنُوا بِهِ وَلَسْتُمْ لَهُ يَكْفُرُونَ قَالُوا أَأَقْرَبُكُمْ عَلَىٰ ذِكْرِكُمْ إِيصْرِي قَالُوا أَأَقْرَبُنَا قَالَ فَأَشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ

مِنَ الشَّاهِدِينَ

要铭记,真主向有经的人经由他们的圣人取约时说:“我已赐给了你们经典的智慧。今后当证实你们所守经典的使者到来时,你们必须信仰他,帮助他。”真主又说:“你们以自己教徒的代表身份同意并承当这项重约吗?”他们说:“我

在复生日以前，我将要毁灭每一城市或给它严重的惩罚。这是早已笔之于真主的前定之中的。(17: 59)

从这段天经，我们可以知道复生日到来之前，必定要有全球性的严重天惩。而上一段经文又明示这种天惩要降在先知问世以后，所谓“先教后诛”。如果我们相信这两节经文是真主的话，那么，我们就得信仰穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）以后，将有天惩和先知的到来。

真主在《古兰》另一处也说明这个先教后诛的真理的。

وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ

وَنُخْزَى

如果在派遣他（先知）之前，我以刑罚灭绝他们，他们必定要说我们的养主啊！你怎么不派遣一位使者来引导我们，以便我们在受辱现丑之前，遵守你的迹象呢？(20:134)

总起来说，在上面的几节经文中，真主说明了预定的惩罚，绝不下降于遣使之前，而在复生之前，又一定要有严惩下降。所以穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）以后，还必然要有先知（使者）的到来。

7.

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ

يَعْتَبَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ☆ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ

اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كَبِيرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ

从前尤素夫来的时候，曾向你们表现种种明显的徵象。可是你们对他所表现的迹象常常保持怀疑的态度。直到他死了，你们说真主今后再不派遣任何使者了。就这样，真主使过分和怀疑者陷于迷误之中。他们对真主所降赐的迹象，没有明证地横加争辩。这种事在真主与信者看来，是极为可怒的。安拉就这样地关闭每一个骄傲和强暴者的心。

(40: 35,36)

在这段经文中，真主明白地告诉很多骄傲强暴的人不喜欢听从别人的话，甚至真主的使者给他们看到异迹，教导他们走真主的正道以便他们可以满足自己精神、道德、智慧和身体发展的需要，但他们由于蛮横成性，不愿信从，始终对其持怀疑态度。譬如，当尤素夫圣人对人们显示异迹、宣传主道的时候，他们根本不注意了解其使命，盲然地怀疑不信。可是当尤素夫圣人完成了他的主命，信仰的人们成功地达到精神、道德、智慧和身体可能发育的程度，那时他们才体会那先知的真理，惋惜自己的过失。但他们仍然不求遵循先知的正道，又以失望的心情，愚妄地揣度先知不会再来。他们这种说法不但断绝自己的顺主信圣的大道，且也关闭了后来人们顺主信圣的门径。所以真主对这种不守正道、顽强怀疑不信时代先知的分子，不但不加领导，而且由于他们的自误误人、自欺欺人而表示深恶痛绝。所以我们绝不可毫无证据地固执穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）以后绝不会有先知问世的信条。

总之，从上面所引证的七节经文，我们可以证明穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）以后，从穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）的言行、遵循伊斯兰教义的人可以达到先知的精神品位。

可是仍然有人坚持穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）是最后的先知，在他以后任何一种先知都不会再来，他们这种看法在《古兰经》中没有任何明文的证据。他们只能把《古兰经》

“حَاتَمُ النَّبِيِّينَ 先知之印”一词译做“最后的圣人”，做为他们信仰

的基础。其实 حَاتَمُ النَّبِيِّينَ 一词中 حَاتَمُ 这个单字的真正字义是“印”

我们可以从阿文字典中得到证实。现在仅将著名教长拉哥布·伊斯法哈尼 رَاغِبِ الْأَصْفَهَانِيِّ 所著的《古兰难辞注解》 في المفردات

关于 حَاتَمُ النَّبِيِّينَ 一词的注释，记录如下：

الْحَتْمُ وَالطَّعْ يُقَالُ عَلَى وَجْهَيْنِ، مَصْدَرٌ خَتَمْتُ وَطَبَعْتُ وَهُوَ تَأْتِيرُ الشَّيْءِ كَنَقْشِ الْخَاتَمِ وَالطَّاعِ

وَالثَّانِي الْأَثَرُ الْحَاصِلُ مِنَ النَّقْشِ. (مفردات للإمام رَاغِبِ الْأَصْفَهَانِيِّ تحت لفظ ختم)

在阿文中 حَتْمٌ 和 طَّعٌ 是字义相同的两个不定词。它们具

有两种意思。第一种是真正的意义。依照这个字义两个字的意思都是“东西的作用，印象、影响，即一个东西在其他东西里产生自己的影响。”例如，印上雕刻的形象或文字，在另一种东西中产生形象和文字的影响。第二种是隐喻的字义和真正字义的影像字义。依照这种字义这两字的意思是“印上雕刻的形象或文字的影响。”

根据《古兰难解注释》，我们可以知道阿文 حَتْمٌ 这个不定词的真正字义是“东西的作用，印象。”如同印上雕刻的形象和文字。换句话说，就是一个东西把它自己的影响产生

于另外的一个东西里面，而印的形象和文字的影响其他东西只不过 ختم（东西的作用，印象）影响别的东西的一个例子而已。再者根据《辞源》“印”这个字有五种意义：

甲、曰印信也。用木或金石为之，上刻文字以为信也。旧制亲王以上称宝；郡王以下官员曰印；秩卑者曰玲记、图记；钦差官曰关防；私人所用者曰图章，亦曰私印，小印。

乙、曰印版。如印刷。

丙、曰凡有痕迹著于他物者皆谓之印。

丁、曰合也，如言，心心相印。

午、曰姓。郑大夫印段之后。

从《辞源》这段对印的字义的说明，我们可知“印”字同阿文 ختم 这个字是相同的。如第一和第三两个意义与 ختم 上述两个意思相合。所以 ختم 这个字表示有形的印的时候，就当作印信。即用木、金、石所制的印，上面刻有文字作为表示信实用的。如果把“印”这个字用作有形的东西，如印信；无形的东西，如精神学问的广泛解释，只把它译做“印”。意思是说：“凡是在其他东西里面留有痕迹的东西。”

خاتمُ النَّبِيِّينَ 一词里 خاتمُ 这个单字既然源于字根 ختم ، 自然也有两种字义。但这里应当注意的是，当 خاتمُ（印）在正偏组合 الإضافة 一词中，是正次 المضاف، 而其偏次 مضاف إليه 是复数名词或集合名词时，它的真正字义究竟应当是什么呢？要知道，当 خاتمُ（印）的偏次是复数名词的时候，例如 خاتم الأولياء（真

主友人之印)、 خاتم الشعراء (诗人之印) خاتم الحكام (统治者之印) 等等，其意思是，他们是具有那样影响力的人物，由于他们的感召，真主友人、诗人或统治者将要到来。就这个观点看，根据阿文的语法和成语 خاتم النبيين (先知之印) 的真正字义是，他具有那种精神道德影响力的先知，通过他的感召先知要到来。

大学者伊本·哈列董 ابن خلدون 在其著作《序论》一书中说：

يُمَثِّلُونَ الْوَلَايَةَ فِي تَفَاوُتِ مَرَاتِبِهَا بِالنُّبُوَّةِ وَيَجْعَلُونَ صَاحِبَ الْكَمَالِ فِيهَا خَاتِمَ الْوَلَايَةِ أَيْ حَائِزًا لِلْمَرْتَبَةِ الَّتِي هِيَ خَاتِمَةُ الْوَلَايَةِ، كَمَا كَانَ خَاتِمَ الْأَنْبِيَاءِ حَائِزًا لِلْمَرْتَبَةِ الَّتِي هِيَ خَاتِمَةُ النُّبُوَّةِ.
(مقدمة ص 271-272)

苏福雅 (صوفياء) 忘却自己守道近主的人) 以“先知(圣人)的品位”做例子来解释“真主友人的品位”。在“真主友人品位”中的集大成者称做“主友之印”，正如先知(圣人)品位的集大成者称做“先知(圣人)之印”。

从这个譬喻，我们可以知道穆罕默德圣人(祝安拉赐他幸福、平安)在达到“先知(圣人)之印”的圣格以后，他的精神感召可使别人达到先知(圣人)品位。因为集大成的先知(圣人)自然可以“先知(圣人)之印”的完善圣德，在他人达到先知(圣人)品位中能起精神的反射作用，好象有形的印信，以它的形象和文字，在其他实物中能起反射作用。简单地说，根据《古兰》的教义，《古兰》固是最后经典，但穆圣(祝安拉赐他幸福、平安)不是最后的先知。因为《古兰》是完善、永久对整个人类的经典，穆圣(祝安拉

赐他幸福、平安)是“先知之印”具备完善的圣德，有一切精神感召力量。凡是知行《古兰》经典、顺从穆圣(祝安拉赐他幸福、平安)言行，达到完善程度的人，赖真主的仁慈，可能达到先知的精神品位。

二. 依照圣训，穆圣(祝安拉赐他幸福、平安)以后先知可以到来

1. 穆圣(祝安拉赐他幸福、平安)的夫人阿依莎 عائشة صديقة 向穆斯林说:

قُولُوا خَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَلَا تَقُولُوا لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ. (الدر المنثور المجلد الخامس)

人们啊!你们要说穆圣(祝安拉赐他幸福、平安)是“خَاتَمَ النَّبِيِّينَ(先知之印)”，不要说在他以后再没有先知(到来)。另一本书中，也记载了她关于这一要点的提示:

قُولُوا إِنَّهُ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَلَا تَقُولُوا لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ (تكملة مجمع البحار ص 85)

人们啊!你们要说穆圣(祝安拉赐他幸福、平安)确是“خَاتَمَ النَّبِيِّينَ(先知之印)”，不要说在他以后没有先知。穆圣夫人阿依莎(求真主喜悦她) عائشة صديقة 精通伊斯兰教义，深知穆圣(祝安拉赐他幸福、平安)的地位。她很怕后人误解穆圣的精神地位。所以她一再说穆圣(祝安拉赐他幸福、平安)是“先知之印”，并禁止人们说他以后没有先知，以免人们妄说他是最后的先知。她的这个警告说明 خَاتَمَ النَّبِيِّينَ(先知之印)的意思绝不是“穆圣(祝安拉赐他幸福、平安)是最后

一位先知”，在他以后先知是可以到来的。

2.穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）说：

أبو بكرٍ أَفْضَلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَبِيًّا

(كُنُوزُ الْحَقَائِقِ فِي حَدِيثِ خَيْرِ الْخَلَائِقِ ص 6، فِي حَاشِيَةِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ)

除非将来有先知到来，阿布·伯克尔·**أبو بكر**是这个民族中最优秀的人。关于这一点，另一段圣训记载穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）的话是这样的：

أبو بكرٍ خَيْرُ النَّاسِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَبِيًّا .

(كَتَبُ الْعُمَّالِ، كِتَابُ الْفَضَائِلِ، الْجُزْءُ السَّادِسُ ص 137، الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لِلْسِّيُوطِيِّ عَلَيْهِ

الرَّحْمَةُ ص 5)

除非将来有先知到来，阿布·伯克尔是人类中最好的人。

请想一下，如果人类中将来没有先知降生，穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）有什么必要做“除非有先知到来”的例外说明？

3. 圣训说：

穆撒希望做穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）教生的先知，并向真主请求说：

اجْعَلْنِي نَبِيًّا تِلْكَ الْأُمَّةِ (كِتَابُ الرَّحْمَةِ الْمَهْدَاةِ)

求你使我做这个民族（穆圣的教生）的先知。真主回答说：
说： (كِتَابُ الرَّحْمَةِ الْمَهْدَاةِ) نَبِيًّا مِنْهَا 这个民族的先知将从他的民族中

出来。

这段圣训说明穆撒圣人不能来做穆圣的教生的先知。伊撒圣人也不能来做他们的先知。只有穆圣教生才能成为其教生的先知。

4. 穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）说：

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا مَاتَ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ لَهُ مُرْضِعًا فِي الْجَنَّةِ وَلَوْ عَاشَ لَكَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا

(ابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في الصلاة على ابن رسول الله وذكر وفاته)

如果伊布拉欣（穆圣的儿子）活着，他将来一定是一位忠诚的人，也是一位先知。

穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）的这段话是在他儿子伊布拉欣幼小死去的时候说的。那时候“先知之印”خَاتَمُ النَّبِيِّينَ的经文业已下降五年了。可见穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）认为他的“先知之印”خَاتَمُ النَّبِيِّينَ的称号并不意味着在他以后任何人都不能达到先知的品位了。如果他理解“先知之印”的称号阻止了先知的诞生。那么，他应当说：

لَوْ عَاشَ إِبْرَاهِيمُ لَمَّا كَانَ نَبِيًّا لِأَنِّي خَاتَمُ النَّبِيِّينَ.

即使伊布拉欣活着，他也不能成为先知，因为我是圣人的最后的一位。

三、圣训说明受道教长也具有先知（圣人）的品位

1、穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）在预言 يَأْجُوجُ مَأْجُوجُ 雅

朱者·马朱者和受道教长将要到来的时候，他曾四次称他是真主的先知（圣人）。请看下面穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）预言的原文：

.....وَيَحْصُرُ نَبِيَّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابَهُ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الثَّوْرِ لِأَحَدِهِمْ خَيْرًا مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ
لِأَحَدِكُمْ الْيَوْمَ فَيَرْغَبُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ فَيُرْسَلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّغْفَ فِي رِقَابِهِمْ فَيُصْبِحُونَ
فَرَسَى كَمَوْتِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ يَهْطُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى الْأَرْضِ فَلَا يَجِدُونَ فِي الْأَرْضِ
مَوْضِعَ شَيْءٍ إِلَّا مَلَأَهُ زَهْمُهُمْ وَنَتْنُهُمْ فَيَرْغَبُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى اللَّهِ..... (مسلم،

كتاب الفتن، باب ذكر الدجال وصفته)

.....真主的先知伊撒（愿主赐他平安与幸福）和他的同伴将被围困起来。在那个情况下，饮食的困难将要达到极点。那时一个公牛的头将比今天的一百弟纳尔（阿拉伯古代金币）还要贵重。于是真主的先知伊撒和他的同伴向真主祈求救助。

真主将接受他们的祈祷，为了消灭雅朱者、马朱者 بأجوح مأجوح

真主使他们的颈部生虫，他们便马上死亡。然后真主的先知伊撒和他的同伴来到平原，他们发现没有一抔的地方没有雅朱者、马朱者的死尸和他的臭气。在这个时候，真主的先知伊撒和他的同伴又祈祷真主.....。

我在前面业已论述了伊撒迈喜合（耶稣基督）已经去世。将来的迈喜合（基督）——将来的受道教长自然不会是伊撒。至于穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）在预言受道教长——迈喜合将来的时候，一再提到伊撒的名字，那是一种比喻，便于人们了解将来的受道教长——将来迈喜合是同伊撒迈喜

合相似的。为了免除人们误解将来的迈喜合也许不是象伊撒迈喜合一样的先知。穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）在上述圣训中曾四次称那主许的迈喜合“真主的先知”。再则，有些穆斯林认为伊撒还在天上，将来的迈喜合就是伊撒。如果他们坚信这一点，那么，他们当然也承认主许迈喜合一受道教长是圣人无疑的。总之，那将来的迈喜合一受道教长是真主的先知，他是奉行《古兰经》的。他将不拿来任何新的经典，他只从真主那里传来真主赐给他的消息。

2、伊撒以先知（圣人）的身分继承了穆撒圣人的教统，做为他的继位人。在他身后他的继承制度建立起来。穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）的教统既然也要有一位继位人，那位继位人也当是位先知（圣人）。在他去世后，他的继承制度也应当建立起来。所以穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）说：

فَقَالَ حُدَيْفَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكُونُ النَّبُوءَةُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعَهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلَىٰ مِنْهَاجِ النَّبُوءَةِ فَتَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعَهَا إِذَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَرْفَعَهَا ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا عَاصًا فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعَهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا جَبْرِيَّةً فَتَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعَهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلَىٰ مِنْهَاجِ النَّبُوءَةِ ثُمَّ سَكَتَ (مسند أحمد بن حنبل، مسند الكوفيين)

候宰法（愿主喜欢他）传，穆罕默圣人说：“这位先知（穆圣）依照真主的意愿将留在你们中间。当真主把他擢升到自己那里的时候，先知使命的继承制度（خِلَافَةُ）便在树立起来。后来真主依照其意愿将取回这个恩惠。继而真主遵循

前定的规律，固执的王权制度就要建立起来。人们将从这种制度，遭遇艰难痛苦。当这个时代终了的时候，依循真主的第二个前定的规律，不公平的王权将要统治穆民大众。最后当这种残暴局面趋向极端的时候，真主将要施行仁慈结束这种不公平的时代，并使先知（圣人）使命的继承制度 حلافة 重新建树起来。

在这以后，他保持沉默了。

依照这段圣训，我们也可以明白穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）以后，还有圣人到来。本文第四章第三节讲到穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）时曾说，在他与伊撒中间的时代，没有任何先知（圣人）。而且本节前文引述穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）四次说伊撒是先知的训示。从此，我们可以推论这段圣训所说那位将来的圣人就是伊撒。但当我们回顾一下本章第一节所论“伊撒已经死去”的真相和第四章第四节所述穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）的“受道教长就是伊撒”隐喻的话，那么，我们便可合理地得到“这段圣训所提到的先知就是受道教长”的结论了。

四、逊尼和什叶教派的权威宗教家主张受道教长（主许迈喜合）将具有先知（圣人）的品位

逊尼派一位历史上著名的大教长哲拉伦丁·色尤迪 جلال الدين السيوطي 说：

مَنْ قَالَ بِسَلْبِ نُبُوَّتِهِ كَفَرَ حَقًّا. (حجج الكرامة)

凡说将来的伊撒在降临时没有先知（圣人）品位的，他就是真正的不信者。

这位大教长又说：

فهو عليه السلام وإن كان خليفة في الأمة المحمدية فهو رسولٌ ونبيٌّ كريمٌ على حاله.

(حجج الكرامة ص426)

虽然他将是穆罕默德圣人教生中的一位穆圣使命的继位人，但他也具有先知品位。

《古兰经》中真主又说：

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ

他以正道与真教派遣了他的使者，以便真教胜过世界上所有其他的宗教。(61: 9)

我在本书第四章第四节中指出了这节经文预言伊斯兰教的末期复兴，也预示代表穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）复兴的教义的受道教长（主许迈喜合）将要降临。那时候将是伊斯兰教胜过世界上所有宗教的时候。我也说了这种注释不是我们独有的见解，很多注经家也都心同此理。在那里也举了逊尼派伊本杰日尔（ابن جرير）的这节经注的例子。请参考前文。

什叶教派的一些学者也主张这节经文是预言受道教长（主许迈喜合）的降临的，并以经中所叙的“使者”一字来证明受道教长是先知、使者。

什叶派的一些研究《古兰经》的学者们在注释“他以正道与真教派遣了他的使者，以便使真教胜过世界上所有其他的宗教”一节时，明显地写道：هو المهدي 这位使者是受道教长。（《光海》卷三）又如在他们的著作《希望的最高峰》غاية المقصود 中在解释这节以文时写道：

在这句经文“他派遣了他的使者”中“使者”一词是指受道教长的。

